

ربن الله ربنا يا غني
 لغزبه دوته شفا اول الشا
 بالفرق المفرد والواحد انه قد يكون صفة مضافا وقد يكون
 اعتبارا بالاسم الجند فانه قد يكون مفردا وقد يكون
 يقع على جميع افراد الجنس والواحد لا يقع الا على
 الواحد الحقيقي

الفاء في كلام العرب يستعمل على ثلثة اوجه
 الاول التفتيح والتميز للعلمة والثاني التثنية والشرط
 الزعم بالحر كان التثنية محيى بمعنى القول
 وهو قول في الحق والباطل كما استقال
 في التثنية وقد محيى بمعنى الظن فتعدى
 اتى مفعولين
 والوصف والصفة متراد فان عند اهل اللغة
 والاهاء عوض عن الواو كما لو اذ علة
 و وعدا وعند المتكلمين من اصحابنا
 ان الوصف هو كلام الواصف والصفة
 هي المعنى القايم بذات الموصوف عنده
 واعلم ان الصفة ضربان صفات يندرجت و صفات
 الفعل الفرة بينهما ان كل ما يوصف به الله تعالى فلا
 كوزان يوصف بصفته فهو صفات الذات
 واقوال النصور عاقل بين تصور بحسب
 وهو تصور مفهوم الشيء الذي لم يعلم وجوده
 في الالهيان وهو جاز في الوجود والعدم
 وتصور بحسب الكيفية التي يتصور اما بغير
 المعلومة الوجود وهو محقق بالوجود
 الفرق بين الواسط والوسطا والوسطا
 ساكن وانساكن متحرك
 والاولى بوزن العلم فهو ايضا جمع لا واحد له
 من لفظه وواحد الذي محيى بالصحة

الصفة على نوعين صفة جارية
 وصفة كائنة والاولى الصفة
 السببية والثانية الصفة الوصفية
 بانها تترتب بهم الفناء ان لم يزل العلم
 شرايب ابد الله فيميتا الطالبا الحكمة بغير
 تطهيرها فتنه فتنها في نكته تلك كرون
 ما عرف الحق سوى عاقل يشرب في وسط النهر باقرب
 صبرها الله على جابل يقول فلا صبرها بالاعوان

مختار صحاح
 بيت كلك
 بيان خلق خوايم مراد و كاد شوه
 كدوش مراد و كاد شوه

قد وفق الله تعالى العلم
 بالاسم الجند ككشف قناع
 الاستعداد عن جمال معالي
 بالبين بغير كذا في التوضيح
 في اول العباس

الفرق بين الواحد والمفرد ان الواحد
 محتمل بمقابلة الجمع والافراد
 بمقابلة التركيب
 كانه في حيز واحد
 ليس على الاطلاق بل في
 عطف المفرد كما في قوله
 فبين جودال و ذال كد من دي بود
 او في قوله ان الكبريت اذا زود بود

افتمد چون زنده اولت
 انك در مجلس الكبر عم
 طلب بالمراد
 فكل انكس كعامل الذكرك
 ناقض القوم كالمذكور
 في كل انكس كعامل الذكرك
 ناقض القوم كالمذكور
 في كل انكس كعامل الذكرك
 ناقض القوم كالمذكور

المراد في الاشياء كالمذكور

صاحب الكشاف هو ابو الفتح
 محمود بن النعمان
 من قري حوران ولد في سنة
 بسنة و سبعين و كان من
 من تاريا التوثيري

والفرق بين المشابهة والمثل ان المشابهة
 هي الموازنة في الصور لا في
 المعنى

الفرق بين المظهر والمبهم والظاهر ان
 ما قبله والبهيم راء ان ما بعده

الفرق بين الخلاف والاختلاف ان الخلاف
 بالاصيل والاختلاف قول مع الدليل

الفرق بين المشابهة والمثل ان المشابهة
 هي الموازنة في الصور لا في
 المعنى

والتعريف هو الذي يبين حقيقة الشيء من حيث هو لا من حيث يظن
 كقولنا التعريف هو الذي يبين حقيقة الشيء من حيث هو لا من حيث يظن
 كقولنا التعريف هو الذي يبين حقيقة الشيء من حيث هو لا من حيث يظن
 كقولنا التعريف هو الذي يبين حقيقة الشيء من حيث هو لا من حيث يظن

الان يكون اسما او لفظيا او حديا او رسميا
 مثل تعريف الان
 كقولنا التعريف هو الذي يبين حقيقة الشيء من حيث هو لا من حيث يظن
 كقولنا التعريف هو الذي يبين حقيقة الشيء من حيث هو لا من حيث يظن
 كقولنا التعريف هو الذي يبين حقيقة الشيء من حيث هو لا من حيث يظن

البطلان لا يثبت الا بالضرورة
 البطلان لا يثبت الا بالضرورة
 البطلان لا يثبت الا بالضرورة
 البطلان لا يثبت الا بالضرورة

البطلان لا يثبت الا بالضرورة
 البطلان لا يثبت الا بالضرورة
 البطلان لا يثبت الا بالضرورة
 البطلان لا يثبت الا بالضرورة

البطلان لا يثبت الا بالضرورة
 البطلان لا يثبت الا بالضرورة
 البطلان لا يثبت الا بالضرورة
 البطلان لا يثبت الا بالضرورة

البطلان لا يثبت الا بالضرورة
 البطلان لا يثبت الا بالضرورة
 البطلان لا يثبت الا بالضرورة
 البطلان لا يثبت الا بالضرورة

البطلان لا يثبت الا بالضرورة
 البطلان لا يثبت الا بالضرورة
 البطلان لا يثبت الا بالضرورة
 البطلان لا يثبت الا بالضرورة

ان العبد مخلوق الله تعالى بمعنى استواء لا على سبيل الوجوه بل على القدر مثله
 كغيره من الامور لا معبود ولا لا مدونة فلا يحسب عذره ولا ما يتوقف عليه لو كان القدر الا
 يعرف القدر الى الفعل مخلوق الله تعالى فقد كان الفاعل مضطرا الى الفعل غير متمكن من
 التذکر وعجزا ينافي خلق القدر التي ليس شأنها التمكن من الفعل والتذکر تلويح

احسن من العبد وعجبه ليطغى شغلب

كقول نفسي قلم جكسه بليغ يربى مشهور

الام ...

والله اعلم ...

حقيقه اسرار الهم سد رلك

بعد ان ...

بما ينجح يوم شوق دنا نكر خبر
 سوي لم يسم او لوم سويل و سويل و سويل
 كذا عايلان بمل طيبان كردد على نكته مشكل ما الهم

عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه عن النبي يوم انه قال المؤمن حافض الحدود دايما الفك

طالب العلم كامل العقل طيب اللسان حسن الخلق قليل الفخار كثير البكاء قليل الاكل
 كثير الذكر دايما الحزن قليل الهوى تارك الشهوات مخالف الشيطان موافق الرحمن
 ناهض في الدنيا راغب في الآخرة ابله في امور الدنيا اكتر في امور الآخرة مشغول بعيب نفسه
 مشغول بعيب غيره القرآن حديثه الصالحون جليسه والله اينسه مطمئن
 بوعد الله مستقيم بامر الله يخاف يوم القيامة صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال النبي ...

حقيقه اسرار الهم سد رلك

في ...

تسخط صحتي من شهر على بعد
 وبنشره عنكم تروى قائما
 فقلت وما لي قدرة غير اني
 نزلت الى العرش وولدت التي
 وان كان ناعس جنابك محبتي
 تخرق ارض الشام اذ صرحت
 تنقطع الكبادي بعصب قدامكم
 وكان منظر القرب اجبال بكمكم
 صرتم فارجو الوصل من بعد ذا الفقد

وديم صحتي من شهر على بعد
 وبنشره عنكم تروى قائما
 فقلت وما لي قدرة غير اني
 نزلت الى العرش وولدت التي
 وان كان ناعس جنابك محبتي
 تخرق ارض الشام اذ صرحت
 تنقطع الكبادي بعصب قدامكم
 وكان منظر القرب اجبال بكمكم
 صرتم فارجو الوصل من بعد ذا الفقد

احد	عشرات	مئات	الوف	عشرات الوف	احد
١٠٠٠٠٠٠	١٠٠٠٠	١٠٠٠	١٠٠	١٠	١
٢٠٠٠٠٠٠	٢٠٠٠٠	٢٠٠٠	٢٠٠	٢٠	٢
٣٠٠٠٠٠٠	٣٠٠٠٠	٣٠٠٠	٣٠٠	٣٠	٣
٤٠٠٠٠٠٠	٤٠٠٠٠	٤٠٠٠	٤٠٠	٤٠	٤
٥٠٠٠٠٠٠	٥٠٠٠٠	٥٠٠٠	٥٠٠	٥٠	٥
٦٠٠٠٠٠٠	٦٠٠٠٠	٦٠٠٠	٦٠٠	٦٠	٦
٧٠٠٠٠٠٠	٧٠٠٠٠	٧٠٠٠	٧٠٠	٧٠	٧
٨٠٠٠٠٠٠	٨٠٠٠٠	٨٠٠٠	٨٠٠	٨٠	٨
٩٠٠٠٠٠٠	٩٠٠٠٠	٩٠٠٠	٩٠٠	٩٠	٩

١٨٥٠
 ٦٩٢١
 ٩٩٩٩
 ٥٥١١

مصنف قصده يقول العبد الامام المصطفى
 علي بن عثمان الاوشي

كلوا وادلسه كيشية
 كلوا وادلسه كيشية
 كلوا وادلسه كيشية
 كلوا وادلسه كيشية

شرح عقايد و شرح يقول العبد

خواص بر كنه بر عظيم بلام و يا خود بر رفه و بر غصبه و بر قساوت
و بر درد مبتلا اوله كه انك خلاصى مان اول و يا خود محبوس
اول و يا خود مدبون مستغرق اول و يا خود حبيب
كه سى اوله بول كونه بيب كره او فقه مشغول
توجه ايدوب انشا الله تعالى عجايب كورت
اللهم خليصنا خير اخلاص محمد رسول الله يا فضيل الكلب

يا شليكي
من كتبه على القلبي و وضعه على الوسادة
يا نبيه آيت و تكبرها كلها بغيره كره

بر كره واد ايد و افندي كوره
مفضل كره كج كره
كور راشارت اولور

6648



قال قس المشهور و طلام العرب ان الاصل من قول النبي والواحد يستعمل
بعد الاشارة على الازاد و ما في الازاد و ما في واحد و ما في
احد و منه قوله تعالى والواحد و قوله تعالى والواحد و قوله تعالى والواحد
على الازاد و قوله تعالى لا تفرق بين احد و قوله تعالى فامكنكم من احد

من قول النبي صلى الله عليه و آله
الواحد و ما في الازاد و ما في واحد و ما في
احد و منه قوله تعالى والواحد و قوله تعالى والواحد و قوله تعالى والواحد
على الازاد و قوله تعالى لا تفرق بين احد و قوله تعالى فامكنكم من احد

من قول النبي صلى الله عليه و آله ان الاصل من قول النبي والواحد يستعمل
بعد الاشارة على الازاد و ما في الازاد و ما في واحد و ما في
احد و منه قوله تعالى والواحد و قوله تعالى والواحد و قوله تعالى والواحد
على الازاد و قوله تعالى لا تفرق بين احد و قوله تعالى فامكنكم من احد

دوى عن اسمي بن مالك روى عن النبي صلى الله عليه و آله السلام ان فاتحة الكتاب سبعة اسماء في اسماء
النبأين الاول و الله و الثاني و الثالث و الرابع و الخامس و السادس و السابع و الثامن و التاسع و العاشر
الرفيع ماكن قطع يوم الدين قطع امان قطع نفيد و ان كان قطع شمس وقف اهدنا الصراط المستقيم قطع واط الدين
انعمت قطع علمهم عن اعرفهم قطع علمهم و لا الضالين امين

بسم الله الرحمن الرحيم اللهم افنح علبنا رحمتك و انسه
علينا رحمتك يا ذا الجلال و الاكرام
لنفتح لك ربنا

الكسب بغير المال و لا الرزق و الرزق و الرزق
الكسب بغير المال و لا الرزق و الرزق و الرزق
الكسب بغير المال و لا الرزق و الرزق و الرزق



بين الاعلى والاسفل والمراد من الاول بقية اضافة الى التلق ومواعين قوله
مولانا صفة الآدميين فيهم والمراد بصفت الطمال الصنات الثبوتية ومن يملكهم
الاخرى من الاصل لا يكون له الاصل ولا يكون له الاصل ولا يكون له الاصل

[illegible][illegible]

مع علمه بعواقب الامور ومفعول القدر مخزون اي كل امر يقدره ما تقدم
 ان يقدر كل شئ في الاذل على ما هو عليه من خير او شر من حسن او قبح
 فكل من اكون كل شئ يقدر وقضائه وبالطال هو الصواب السليمة
 ككونه المنجسم ولا مركب وغيره وكل ما مل ان هذا البيت شتم
 على ثلث دعاوى اهلها انه خالق كل شئ من الجواهر والاعراض و
 قدرته شاملة لجميع الموصولات فيد فل فعل افعال العباد والى
 هذا اشار بقول السيد بر كل امر لان كل الاحاطة خلافا للمقتولة
 فان العبد عندهم موجد لا فعال الا على سبيل اللجب بل على صفة الاختيار
 ولنا ان العبد لو كان موجد لا فعال نفسه لكان عالما بتفاصيلها
 لوجوه الابدان من غير علم البطل دليل اثبات عالمية الله تعالى
 ان يصدر عنه العالم مع عدم علمه بشئ منه ولكن العبد غير عالم بتفاصيلها
 اما اولها في حق النائم واما ثانيا فلان الفاعل للحكمة الباطنية قد فعل
 السكون في بعض الاحيان والحكمة في بعضها مع ان لا شعور له بالسكون
 افع الخضم فان فعل العبد لو كان بخلق الله تعالى وان كان العبد
 متمكنا من الفعل البتة لانه ان لم يخلق الله تعالى فيه لكان مع الحضور وان خلقه الله تعالى
 لا فادرا

الاحياز
 في الزمان
 المكان

لا اورا كنه

فيه كان واجب للصول ولو لم يكن العبد متمكنا من الفعل والمقول كانت
 افعال جارية مجرى حركات الجواريت فلما ان البديهة جازمة بان لا يكون
 امر الجواريت ونهيتها ومدحها وذمها واجب ان يكون الامر كذلك في اقول
 العباد ولما كان ذلك باطلا علمنا ان العبد موجد ولجب انما يخلق
 الله تعالى كل عند مباشرة اياه فالامر والمدح والذم للمباشرة والكسب
 لا لايجوز ثم ان الله تعالى اجري العاقبة بان العبد لو اتم على الطاعة فانه
 يخلتها متى صمم على المعصية فانه يخلتها وفيه بحث لان العبد اما
 ان يكون مستبدا باذغال شئ في الوجود او لا يكون فهذا اذ يوسن النبي
 والانبيا ولا واسطة بينهما فان كان الاول فقد سلم قول المعتزلة وان كان
 الثاني لكان العبد مضطرا لان الله تعالى لا يخلقه في العبد حصل الاحالة
 واذا لم يخلقه استحالة حصوله فيه فكان العبد مضطرا ويعود الاستحالة
 فظهر ان الكسب لهم بلا مستي لان نصهم ايضا فعل فكون واقعا بقدر الله
 تعالى وتصوره هذا المقام انكر السلف على المناظرين فيه وقد تكلمنا في
 هذه المقام في شئ من العروة ومن اراد زيادة الاطلاع فليطالع وثانها ان
 كل شئ يقدره الله تعالى والى علمه تعالى انا كل شئ خلقناه بقدر فانه في افارقة

العبد

في صدورنا شغل
 ما في القلوب المحفوظات

العلم لا يوجب العلم في الازل على سبيل الابداع
 والنقصان هو وجوده في مواده الخارجية مفصلة واحدة بعد كل واحد
 على ما يقين به العلم الازلي ويرون على العكس والبحث عن ثلثها ليس
 ان شاء الله تعالى دية الله دية واسعة مريد الخي والشي القبيح ولكن

ليس يرضى بالمال قال صاحب الصحايف من الارادة وافق عند
 العقل اذ لم يدين يعلم ان قبل ان يصدر منه فعل او ترك يظهر في نفسه
 حاله ميلانية تقضي ترجيح احد ما على الامر والاختيار قريب منه وطائفة مع
 اعتبار ملاحظة الطرف الآخر وفي معنى ارادة الله تعالى اختلاف فعال بعضهم انها
 عين العلم وبعضها صفة زائدة غير موهوبة للمحققين من الاشاعرة والمعتزلة
 وبعضهم انها علمه تعالى بما في الفعل من المصلحة الداعية الى الاجراء وهو قول
 ابن الحسين البصري وبعضهم انها في افعال علمها وفي افعال الغير الامر بها وهو
 قول الكعبي والرضا كون الشيء مستحسنا عنده والمحال ما يتبع وجعله
 في الخارج والمراد هنا ما كان بعيدا من الصواب عند اول النشأ كالغزو والعصية
 كما قال الشاعر تعبه الآله وانت تظهر حبه هذا محال في الفعل بدعي

لو كان حبك صادقا لاطعته ان المحب لمن يحب مطيع
 هذا

العلم لا يوجب العلم في الازل على سبيل الابداع
 والنقصان هو وجوده في مواده الخارجية مفصلة واحدة بعد كل واحد
 على ما يقين به العلم الازلي ويرون على العكس والبحث عن ثلثها ليس
 ان شاء الله تعالى دية الله دية واسعة مريد الخي والشي القبيح ولكن

العلم لا يوجب العلم في الازل على سبيل الابداع
 والنقصان هو وجوده في مواده الخارجية مفصلة واحدة بعد كل واحد
 على ما يقين به العلم الازلي ويرون على العكس والبحث عن ثلثها ليس
 ان شاء الله تعالى دية الله دية واسعة مريد الخي والشي القبيح ولكن

بعيد في العقل وبدعي في الفعل اذا تفردت نقول فاما من ان
 موجود لجميع الطائفات ثبت انه مريد له لانه يوجد على سبيل الاختيار
 وطعن في اوجبه على سبيل الاختيار في مريد له نتيجة انه مريد له وما والمطلوب
 لكن ما كان منه قبيحا لا يتعلق به امر ورضاه ونجسته بل يتعلق
 به سخطه وكوامته وقالت المعتزلة ما كان منه معصيته فلا يتعلق
 به ارادته وما كان طاعة وخطا فهو باوارة قال دية الله صفات
 الالهية عين ذلت ولا غير اسواء هذا انفضا اختلفوا
 في ان صفات الله تعالى على عين الذلت او غيرها فذهب الكوفة
 الى انها عين الذلت ويعرب من قولهم قول قول المعتزلة ان الله تعالى
 عالم بلا علم بل بالذلت لان معناه عالم لاسيما جهة قيام العالم به الذي هو
 الصفة بل من جهة ذاته ومعلوم ان العالم من له علم فكون علمه ذاته واجبا
 بانها لو كانت زائدة على الذلت فليحتمل ان يكون صفة له لئلا يكون
 كان اسما كان الله تعالى ناقصا بذاته كما ملا جعفر وان كان الاول يلزم تغيرها
 عنه اجيب بان النقصان انما يلزم ان لو كان صفة الطال ناشية عن امر
 منفصل اما ان كانت ناشية عن الزن فمخرج وهو ما لا ينسب اليه فلو كان العلم

العلم لا يوجب العلم في الازل على سبيل الابداع
 والنقصان هو وجوده في مواده الخارجية مفصلة واحدة بعد كل واحد
 على ما يقين به العلم الازلي ويرون على العكس والبحث عن ثلثها ليس
 ان شاء الله تعالى دية الله دية واسعة مريد الخي والشي القبيح ولكن

مكتبة
 وزارة التعليم
 القاهرة

الى ان صفا
 لغة وعقلا
 لحال ونفا
 المعاني لمسخ
 ايضا لما ان
 كالجبين او
 او فانه بد
 والاتصال
 اما حسب
 غير الامر

قائمة

طالع

وَلَا يَسْتَفِيدُ الْإِسْلَامُ إِلَّا بِالنَّفْسِ مَعْنَى
الْبَشِيَّةِ أَوْ لَا يَحْتَمِلُ إِلَّا مَا تَحْتَمِلُهُ حُرَّةٌ

[illegible]

والاسم الذي هو الاسم في اللغة...
والاسم الذي هو الاسم في اللغة...
والاسم الذي هو الاسم في اللغة...

وما يتبين من هذه الالوهية...
والاسم الذي هو الاسم في اللغة...
والاسم الذي هو الاسم في اللغة...
والاسم الذي هو الاسم في اللغة...

والاسم الذي هو الاسم في اللغة...
والاسم الذي هو الاسم في اللغة...
والاسم الذي هو الاسم في اللغة...

بعض الاولاد...
بعض الاولاد...
بعض الاولاد...

وما ان جوهر ذوق وجسم...
والاسم الذي هو الاسم في اللغة...
والاسم الذي هو الاسم في اللغة...
والاسم الذي هو الاسم في اللغة...

والاسم الذي هو الاسم في اللغة...
والاسم الذي هو الاسم في اللغة...
والاسم الذي هو الاسم في اللغة...

اختلفوا في وجه الخبر الذي لا يتجوز في حجة الكلام الى متناه والميتك
 الى اشارة وعبر واعنه بالنقطة وقالوا انها شئ ذو وضع غير منقسم فان كانت
 مستقلة بذاتها فهي لا توافي الحان محالها غير منقسم واللام انقسام الحان ما تامة
 فليكن الخبر وقال دم وما القرآن مخلوقا **كلام الرب** عن جنس المقال
 القرآن بطلق ويراد به المقروء ويراد به القراءة ويراد به المحل للصحف والمركب
 هنا الاول بديل قوله كلام الرب الى المقال مصدريه ويراد به هذا المقول
 اي عن جنس ما يقول الناس وهو الخفي والاصول انتق المسكون على
 اطلاق لفظ المتكلم على الله تعالى لكنهم اختلفوا في معناه زعمت المعتزلة ان
 معناه كونه تعالى موجودا لاصولين والى على معان مخصوصة وهو على
 السنة والجماعة دم الى انه متكلم بكلام نفسه وانفقوا على انه ليس بتكلم
 به من لا يوق والاصولين لنا انه في فاني يصح انصافه بالكلام فلو لم يكن الله
 تعالى موصوفا بالكلام لكان موصوفا بغيره وهو نقض على الله تعالى وكل
 مح على الله تعالى صرح بكونه متكلما بقوله وكلم الله موسى تكليما فاعلم ان لا يكون
 غير التكلم فان قيل اسم الكلام بالتكلم موضوع في اللغة لانه الانفا وانتم
 لا تقولون كونه تعالى موصوفا بالكلام بل في الخبر قد عرفتم ان الله تعالى
 لا يقولون كونه تعالى موصوفا بالكلام بل في الخبر قد عرفتم ان الله تعالى

والاصولين لنا انه في فاني يصح انصافه بالكلام فلو لم يكن الله تعالى موصوفا بالكلام لكان موصوفا بغيره وهو نقض على الله تعالى وكل مح على الله تعالى صرح بكونه متكلما بقوله وكلم الله موسى تكليما فاعلم ان لا يكون غير التكلم فان قيل اسم الكلام بالتكلم موضوع في اللغة لانه الانفا وانتم لا تقولون كونه تعالى موصوفا بالكلام بل في الخبر قد عرفتم ان الله تعالى لا يقولون كونه تعالى موصوفا بالكلام بل في الخبر قد عرفتم ان الله تعالى

والاصولين لنا انه في فاني يصح انصافه بالكلام فلو لم يكن الله تعالى موصوفا بالكلام لكان موصوفا بغيره وهو نقض على الله تعالى وكل مح على الله تعالى صرح بكونه متكلما بقوله وكلم الله موسى تكليما فاعلم ان لا يكون غير التكلم فان قيل اسم الكلام بالتكلم موضوع في اللغة لانه الانفا وانتم لا تقولون كونه تعالى موصوفا بالكلام بل في الخبر قد عرفتم ان الله تعالى لا يقولون كونه تعالى موصوفا بالكلام بل في الخبر قد عرفتم ان الله تعالى

والاصولين لنا انه في فاني يصح انصافه بالكلام فلو لم يكن الله تعالى موصوفا بالكلام لكان موصوفا بغيره وهو نقض على الله تعالى وكل مح على الله تعالى صرح بكونه متكلما بقوله وكلم الله موسى تكليما فاعلم ان لا يكون غير التكلم فان قيل اسم الكلام بالتكلم موضوع في اللغة لانه الانفا وانتم لا تقولون كونه تعالى موصوفا بالكلام بل في الخبر قد عرفتم ان الله تعالى لا يقولون كونه تعالى موصوفا بالكلام بل في الخبر قد عرفتم ان الله تعالى

والاصولين لنا انه في فاني يصح انصافه بالكلام فلو لم يكن الله تعالى موصوفا بالكلام لكان موصوفا بغيره وهو نقض على الله تعالى وكل مح على الله تعالى صرح بكونه متكلما بقوله وكلم الله موسى تكليما فاعلم ان لا يكون غير التكلم فان قيل اسم الكلام بالتكلم موضوع في اللغة لانه الانفا وانتم لا تقولون كونه تعالى موصوفا بالكلام بل في الخبر قد عرفتم ان الله تعالى لا يقولون كونه تعالى موصوفا بالكلام بل في الخبر قد عرفتم ان الله تعالى

صورة الى المفعول الذي في كونه اولى من صرفه الى مفعولنا لان اسم الكلام
 في اللغة موضوع لهذه الحروف بديل قول الشاعر ان الكلام كني القول
 وانما جعل اللسان على القول دليلا قال دم وقد العرش فوق العرش
 لكن بلا وصف التمكن واتصال لانه جوب من شئ كالمجسم فغير
 انهم ذهبوا الى ان الله تعالى متمكن فوق العرش وتمت كونه تعالى الراس على
 العرش المستوي فانه منزه عن مكانه مستقر متمكن على العرش وجوانهم ما اشار
 اليه بقوله بلا وصف التمكن واتصال فغير ان الله تعالى لا يوصف بكونه متمكن
 فوق العرش ومتصلا به لانه العرش محدود متناه متعوض متجمل
 لانه الله تعالى متمكن في العرش فلا يمكن ان يكون كبر من ساحة وهو باطل
 لانه يوجب التيقض والتجوز وهو مناف للتوحيد واما ان يكون مقدرا
 بمقدار العرش وهو باطل ايضا لما مر آنفا وكذا لو كان احفونه فلا يوصف
 بكونه متمكن وايضا ان العرش ليس بقدوم فيكون الصانع غير متمكن في الازل
 ولا متصل به فلو تمكن وانقل به بعد خلقه اياه لتغير فيما كان عليه وقبول
 التغير اجابات للذين ومن على الله تعالى واما الجواب عن الآية فنقول ان
 الاستواء يذكر ويراد به الاستيلاء والائتمام والاستقرار فلما يكون جهة الاتصال

والاصولين لنا انه في فاني يصح انصافه بالكلام فلو لم يكن الله تعالى موصوفا بالكلام لكان موصوفا بغيره وهو نقض على الله تعالى وكل مح على الله تعالى صرح بكونه متكلما بقوله وكلم الله موسى تكليما فاعلم ان لا يكون غير التكلم فان قيل اسم الكلام بالتكلم موضوع في اللغة لانه الانفا وانتم لا تقولون كونه تعالى موصوفا بالكلام بل في الخبر قد عرفتم ان الله تعالى لا يقولون كونه تعالى موصوفا بالكلام بل في الخبر قد عرفتم ان الله تعالى

والاصولين لنا انه في فاني يصح انصافه بالكلام فلو لم يكن الله تعالى موصوفا بالكلام لكان موصوفا بغيره وهو نقض على الله تعالى وكل مح على الله تعالى صرح بكونه متكلما بقوله وكلم الله موسى تكليما فاعلم ان لا يكون غير التكلم فان قيل اسم الكلام بالتكلم موضوع في اللغة لانه الانفا وانتم لا تقولون كونه تعالى موصوفا بالكلام بل في الخبر قد عرفتم ان الله تعالى لا يقولون كونه تعالى موصوفا بالكلام بل في الخبر قد عرفتم ان الله تعالى

والتسليم على الله تعالى...
 واما التسمية...
 فانما هو...

على ان الترجيح للاستيلاء لان المصالح المدح فلو لم يكن على غير الاشياء المدح
 فاذن وما التسمية للوجان وجهها فمن ذاك اصناف الالهات
 الاصناف هي الصف ومولين النوع لغة وفي الاصطلاح ما هو النوع المقيد بصفة
 كالزيت والروث والورق وما الثاني معنى حقيقة ذاته ليست مشابهة
 بشئ من العالم فلا وجه لتبسيمه في حق من التسمية صنف كل السمة
 والجماعة بالادليل العقلية والنقلية اما العقل فلو انما لو تاملت في علم الانسان
 فيترى ما عجزت به من الواجب لكل الميزان الذي به يميز جمعة عن غير ما ان كان
 ذاته مما تميزه من جميع الملامح كونه حكمة بما تميزه من سائر الخلق والحيات
 ما يختص به بدون غيره وان كان غير ذاته فاما ان يكون مؤثلا قيا لثلاثة
 معاني صفة اعاد الطام الى ولى العجب الملقى بان الموجب له ان كان ذاته
 لزم الترجيح لظاهره وان كان غيري فيقتل الطام الى من بعد ان ولزم
 التسلسل وان كان الموجب امرافيا في ذاته لان الواجب محتاج
 في طويته وامتيان الى سبب منفصل وهو محال واما النقل فيقولون ان
 كنهه في ذاته تعالى في تقي المائنة حيث وقع التكرار في سياق التثنية واصل
 في التسمية على المثل وتكلمنا في شرح الحق في طلب الحقيقة قال رحمه

فعل من هذا الاسباب ان الملائكة
 ما تشار اليهم الله تعالى في صفاته
 للزوايا التي لا تليق بها
 على ليس يتكلم في لونه ووجهها
 لسرها الخفية في حقها
 له وجه فخص اي وصفها
 واصنافها في الاصل في العلم
 قوام بالادليل العقلية والنقلية
 كما ذكرنا في الاصل في العلم
 والصفات في حقها وهي صفات
 الزكية والشركية والالهات
 الاعلى في العلم في ادق
 الى اهل الاسلام

في قوله تعالى...

والتسليم على الله تعالى...
 واما التسمية...
 فانما هو...

ولا يضي على الديان وقت وازمان واحوال بحال الديان
 المجازي الوقت والزمان متداولا في الحال صفة غير راسخة يعني ان
 الله تعالى من الزمان لما انه متي من المكان وكذا متي من وجوده صفة
 غير راسخة علمه لا يتحالكه كونه متاخر في الحول المتعاقبة وتخالطها
 ولان الزمان والمكان ليسا بقدر عين فكم يمكن تخيلان علمه في الازل فلو كان
 متاخر لهما بعد خلقهما لبقوا في عالم الله وقبول التغير من احوال الخلق
 قوله وقت يعني عن ذكر الازمان وكذا احواله بحال مستدرك بل متغير للمعنى
 لانه لو قلنا انه لا يضي عليه حال في حال ثبوته ان له حالاً ثابتاً في حال
 التثنية وهو متناقض اللهم الا ان يقال في حال من احوال الخلق وفيه ما فيه
 يعرف بالتأمل قال رحمه ومتغيرين الى عن شيا واولاد اناث او رجال
 قوله اناث محرومة بل من الاولاد واولادهم اولادهم والاولاد اناث
 الى تميزهم عما وصفه المشركون فان بعضهم يقولون ان الملائكة بنات الله
 لما قال الله وجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون فقولهم بغيره
 سبحانه وكذا قوله وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناث فان
 قوله الذين هم عباد الرحمن اشار الى انهم عذروا وعلم الله ما لا يليق به لان
 اولادهم بنات الله تعالى في قوله وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناث فان
 قوله وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناث فان قوله وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناث فان

اولادهم بنات الله تعالى في قوله وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناث فان
 قوله وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناث فان قوله وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناث فان

مقدار حركته الفلك الاعظم نحو
 دقة الازمان حتى يكون جزء
 بلا وصف التغير في حاله

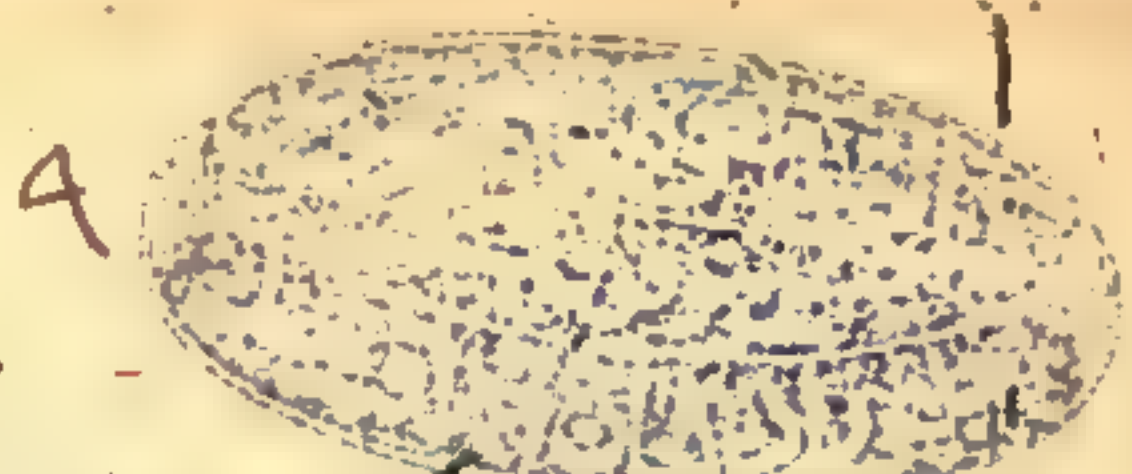
مقدار حركته الفلك الاعظم نحو
 دقة الازمان حتى يكون جزء
 بلا وصف التغير في حاله

قالت اليهود وغيرهم ان الله وصف
 بنات الملائكة بنات الله وهن
 الاطفال لانهما بنات الله وهن
 اما بنات الملائكة بنات الله وهن
 بنات الملائكة بنات الله وهن
 بنات الملائكة بنات الله وهن

الله تعالى لم يولد ولم يكن له كفوا احد ولان الولد يقوم مقام الاب فلو كان
 له الولد كما علم اعداء الله تعالى لم يفرم التعذر وهو ما ظهر بالاولايل التي ذكرت في
 المطولات وبعضهم يقول عيسى ابن الله كما افواه تعالى بقوله وقالن النصارى
 المسيح ابن الله وبعضهم يقول عيسى ابن الله وبعضهم يقول من ربه الله تعالى
 الله تعالى يقول الظالمون غلووا كبير الا انه غنى عن الشاء والولد قاي دح
 كذا عن كل ذي عون ونصر تفرد في الجلال وذو المتعالي
 يقال تفرد بالامرافاقام فيه من غير شريك اه ان الله تعالى هو مستغن عن
 الشاء والاولا مستغن عن المعين والنا صروس ليس للترك بل بتفرد بالخلق
 وابعد لان قدرة الشاملة فوق كل قدرة ووظف متعلق التفرد بشعر
 انه مستغن في كل امر لانه يعلم في كل شيء لا في طراحي فيجزيهم
على وفق الاتصال لان عام لكل كفاية فيستعمل في مع المتعاقبة ولا في
 في مع الاثبات ثابة الاتصال في خطه وهي تعمل في الافعال الفورية فيقال
 لفلان خطه حسنة لفلان ان في الخلق وبعد هذا البيت بيان
 وتفصيل ما اجمله من قبله من ان الله تعالى هو المستغنى عن غيره في كل شيء
 الاول في العقل والتفعل فلان المعاد يمكن في نفسه والصاوق

في قوله تعالى لم يكن له كفوا احد
 في قوله تعالى هو المستغنى عن غيره
 في قوله تعالى في كل شيء
 في قوله تعالى في كل امر
 في قوله تعالى في كل شيء لا في طراحي
 في قوله تعالى في كل شيء لا في طراحي فيجزيهم

في قوله تعالى هو المستغنى عن غيره
 في قوله تعالى في كل شيء
 في قوله تعالى في كل امر
 في قوله تعالى في كل شيء لا في طراحي
 في قوله تعالى في كل شيء لا في طراحي فيجزيهم



اخبر عن وقوعه فوجب القول به وانما قلنا انه يمكن لان الامكان انما
 بالنظر الى القابل والفاعل وهما حاصلان اما بالنظر الى القاطن بل فلان
 قبول الجسم الاخر من القاية به امر ثبت له لانه وما بداهة بالذات حصل ابدا
 واما بالنظر الى الفاعل فلانه عالم بالحيثيات فيكون عالما باجزاء تلك العظام
 النخية والجلود المنزقة المتلاشية في اقطار الافاق وقاض على جميع المقدورات
 فيكون قادرا على تغيير الاجزاء وجميعها واعادتها واما انقل قوله تعالى
 ابدا، ما اول خلقه من وقوله ما خلقكم ولا بعثكم الا كنس ولا يدعي انشاءكم
 ووضعه بالنسبة الى قدرة الشاملة سواء تم التاكيد بالمعاد البدني قالوا
 انما يعاد ما وجد الانسان وهي اجزاء اصلية باقية من اول العال متناه واما
 المدام الثاني في قوله تعالى في جعل مثالي من ومن جعل مثالي من
 ذرة شرايين قال دح لا اهل الخيرات ونعمي وللتفاداد ركن النكال

في قوله تعالى هو المستغنى عن غيره
 في قوله تعالى في كل شيء
 في قوله تعالى في كل امر
 في قوله تعالى في كل شيء لا في طراحي
 في قوله تعالى في كل شيء لا في طراحي فيجزيهم

النار

عالمی علم و ادب کی تاریخ

الفقيه والمحدث والفقهاء

وحجة قوية بعد ثبوت نيوتن قال هذه امام الانبياء بلا اخلاق وتاج الا
صفا بلا اخلاق الا صفا مع صفى كمال انبياء مع نبى والكراوية عنا ما كان
 مخصوصا بالولاية القدسية متريما من الكذورات النقية كالاوية اعلم
 ان نبيا محمدا مقتدا الانبياء وقذوة الا صفا والاولى عليه القل والقل ان الفعل
 ان نبيا محمدا مقتدا الانبياء وقذوة الا صفا والاولى عليه القل والقل ان الفعل
 ان نبيا محمدا مقتدا الانبياء وقذوة الا صفا والاولى عليه القل والقل ان الفعل

[illegible][illegible]

ما طلع من ابي بكر ووافض من غيرهم فكون ابني افضل من ابني الوفا فاذا
 كان من مودون النبي افضل من الوفا اولى قال **دم** وللصديق دحان
 جلي على الاصحاب من غير احتمال وانما يستحق ابو بكر الصديق لان ابني
 لا يقصه الاسر على ابني جمل قال ابو جمل يا معشري بن كعب بن
 لؤي علم قد علم من مضيق ووافض يديه على راسه فحبا وانظروا وارثا
 ناس من كان آمن به وسعى عليه الى بابك بمرسال ابن كلب قال ذلك لصديق
 قالوا ان صدقة على ذلك قال ابني لاصدقة على ابعد من ذلك فاستحق الصديق قوله
 جلي على الاصحاب ان اصحاب النبي من غير احتمال ان يغير ان يستحق
 رجحان اصدق منهم علمه والكره بالرجحان مناعوا القدر قال **دم** وللغاريق
 دحان وفضل على عثمان ذي النورين **عالي** اناسي وثقب عمر في
 بالفاروق لفرقة من اللق والباطل قوله عالي ان عالي القدر وما يبدل في عثمان
 ولا يجوز ان يكون صدقة لانه كثره وانما يتبع بين الصدقة والمودون شرط ان قيل
 لا يجوز جعله بلا ايضا لوقوت تحصيله لكان المبدل من مودون لا يحيط المقصود

عن ابن ابي بن تغري على القدر فلا يلزم ما ذكره قال **دم** وروى النورين
 حقا كان خيرا من الكراد في صف القتال اناسي وثقب عثمان ورضي
 النورين تزوج به بنت رسول الله فامروا بالنورين بناء وامروا بالكراد على ابن
 ابني طالب كرم الله وجهه ويسمى بكره ورجع على الاعداء في الحب وون فرج
 وقوله حقا معقول مطلق وثقب اهل السنة والجماعة رفوا انهم وقدماء
 المستند الى ان افضل البشر بعد النبي عليه ابو بكر الصديق **دم**
 لؤلؤهم والله ما طلع اليه ولا روى عن ابن عمر رضه قال كنا
 نقول ورسول الله عليه ح افضل لانه ابو بكر ثم عمر ثم عثمان
 ثم علي وروى عن محمد بن الحنفية انه قال قلت لابي اي الناس
 خيرة بعد رسول الله صلى الله عليه قال ابو بكر قلت ثم من قال ثم عمر قال ثم
 ان افضل ثم من يقول عثمان قلت ثم انت يا ابي فقال ما ابو بكر
 الا رجل من السابرة وثبت بين الة حاديت ترتيبهم في الفضيلة
 وفيه اختلاف وكلام كثير بين الناس لا يليق التكلم به بهذا المقام
 قال **دم** والله ولكن ارجو فضل بعد هذا على الة خيرا وظهر الالباب
 هذا اشارة الى قول النورين الى علي كرم الله وجهه فضل بعد عثمان
 والاشارة الى قول النورين الى علي كرم الله وجهه فضل بعد عثمان
 والاشارة الى قول النورين الى علي كرم الله وجهه فضل بعد عثمان

ما طلع من ابي بكر ووافض من غيرهم فكون ابني افضل من ابني الوفا فاذا
 كان من مودون النبي افضل من الوفا اولى قال **دم** وللصديق دحان
 جلي على الاصحاب من غير احتمال وانما يستحق ابو بكر الصديق لان ابني
 لا يقصه الاسر على ابني جمل قال ابو جمل يا معشري بن كعب بن
 لؤي علم قد علم من مضيق ووافض يديه على راسه فحبا وانظروا وارثا
 ناس من كان آمن به وسعى عليه الى بابك بمرسال ابن كلب قال ذلك لصديق
 قالوا ان صدقة على ذلك قال ابني لاصدقة على ابعد من ذلك فاستحق الصديق قوله
 جلي على الاصحاب ان اصحاب النبي من غير احتمال ان يغير ان يستحق
 رجحان اصدق منهم علمه والكره بالرجحان مناعوا القدر قال **دم** وللغاريق
 دحان وفضل على عثمان ذي النورين **عالي** اناسي وثقب عمر في
 بالفاروق لفرقة من اللق والباطل قوله عالي ان عالي القدر وما يبدل في عثمان
 ولا يجوز ان يكون صدقة لانه كثره وانما يتبع بين الصدقة والمودون شرط ان قيل
 لا يجوز جعله بلا ايضا لوقوت تحصيله لكان المبدل من مودون لا يحيط المقصود

عن ابن ابي بن تغري على القدر فلا يلزم ما ذكره قال **دم** وروى النورين
 حقا كان خيرا من الكراد في صف القتال اناسي وثقب عثمان ورضي
 النورين تزوج به بنت رسول الله فامروا بالنورين بناء وامروا بالكراد على ابن
 ابني طالب كرم الله وجهه ويسمى بكره ورجع على الاعداء في الحب وون فرج
 وقوله حقا معقول مطلق وثقب اهل السنة والجماعة رفوا انهم وقدماء
 المستند الى ان افضل البشر بعد النبي عليه ابو بكر الصديق **دم**
 لؤلؤهم والله ما طلع اليه ولا روى عن ابن عمر رضه قال كنا
 نقول ورسول الله عليه ح افضل لانه ابو بكر ثم عمر ثم عثمان
 ثم علي وروى عن محمد بن الحنفية انه قال قلت لابي اي الناس
 خيرة بعد رسول الله صلى الله عليه قال ابو بكر قلت ثم من قال ثم عمر قال ثم
 ان افضل ثم من يقول عثمان قلت ثم انت يا ابي فقال ما ابو بكر
 الا رجل من السابرة وثبت بين الة حاديت ترتيبهم في الفضيلة
 وفيه اختلاف وكلام كثير بين الناس لا يليق التكلم به بهذا المقام
 قال **دم** والله ولكن ارجو فضل بعد هذا على الة خيرا وظهر الالباب
 هذا اشارة الى قول النورين الى علي كرم الله وجهه فضل بعد عثمان
 والاشارة الى قول النورين الى علي كرم الله وجهه فضل بعد عثمان
 والاشارة الى قول النورين الى علي كرم الله وجهه فضل بعد عثمان

ما طلع من ابي بكر ووافض من غيرهم فكون ابني افضل من ابني الوفا فاذا
 كان من مودون النبي افضل من الوفا اولى قال **دم** وللصديق دحان
 جلي على الاصحاب من غير احتمال وانما يستحق ابو بكر الصديق لان ابني
 لا يقصه الاسر على ابني جمل قال ابو جمل يا معشري بن كعب بن
 لؤي علم قد علم من مضيق ووافض يديه على راسه فحبا وانظروا وارثا
 ناس من كان آمن به وسعى عليه الى بابك بمرسال ابن كلب قال ذلك لصديق
 قالوا ان صدقة على ذلك قال ابني لاصدقة على ابعد من ذلك فاستحق الصديق قوله
 جلي على الاصحاب ان اصحاب النبي من غير احتمال ان يغير ان يستحق
 رجحان اصدق منهم علمه والكره بالرجحان مناعوا القدر قال **دم** وللغاريق
 دحان وفضل على عثمان ذي النورين **عالي** اناسي وثقب عمر في
 بالفاروق لفرقة من اللق والباطل قوله عالي ان عالي القدر وما يبدل في عثمان
 ولا يجوز ان يكون صدقة لانه كثره وانما يتبع بين الصدقة والمودون شرط ان قيل
 لا يجوز جعله بلا ايضا لوقوت تحصيله لكان المبدل من مودون لا يحيط المقصود

ما طلع من ابي بكر ووافض من غيرهم فكون ابني افضل من ابني الوفا فاذا
 كان من مودون النبي افضل من الوفا اولى قال **دم** وللصديق دحان
 جلي على الاصحاب من غير احتمال وانما يستحق ابو بكر الصديق لان ابني
 لا يقصه الاسر على ابني جمل قال ابو جمل يا معشري بن كعب بن
 لؤي علم قد علم من مضيق ووافض يديه على راسه فحبا وانظروا وارثا
 ناس من كان آمن به وسعى عليه الى بابك بمرسال ابن كلب قال ذلك لصديق
 قالوا ان صدقة على ذلك قال ابني لاصدقة على ابعد من ذلك فاستحق الصديق قوله
 جلي على الاصحاب ان اصحاب النبي من غير احتمال ان يغير ان يستحق
 رجحان اصدق منهم علمه والكره بالرجحان مناعوا القدر قال **دم** وللغاريق
 دحان وفضل على عثمان ذي النورين **عالي** اناسي وثقب عمر في
 بالفاروق لفرقة من اللق والباطل قوله عالي ان عالي القدر وما يبدل في عثمان
 ولا يجوز ان يكون صدقة لانه كثره وانما يتبع بين الصدقة والمودون شرط ان قيل
 لا يجوز جعله بلا ايضا لوقوت تحصيله لكان المبدل من مودون لا يحيط المقصود

ما طلع من ابي بكر ووافض من غيرهم فكون ابني افضل من ابني الوفا فاذا
 كان من مودون النبي افضل من الوفا اولى قال **دم** وللصديق دحان
 جلي على الاصحاب من غير احتمال وانما يستحق ابو بكر الصديق لان ابني
 لا يقصه الاسر على ابني جمل قال ابو جمل يا معشري بن كعب بن
 لؤي علم قد علم من مضيق ووافض يديه على راسه فحبا وانظروا وارثا
 ناس من كان آمن به وسعى عليه الى بابك بمرسال ابن كلب قال ذلك لصديق
 قالوا ان صدقة على ذلك قال ابني لاصدقة على ابعد من ذلك فاستحق الصديق قوله
 جلي على الاصحاب ان اصحاب النبي من غير احتمال ان يغير ان يستحق
 رجحان اصدق منهم علمه والكره بالرجحان مناعوا القدر قال **دم** وللغاريق
 دحان وفضل على عثمان ذي النورين **عالي** اناسي وثقب عمر في
 بالفاروق لفرقة من اللق والباطل قوله عالي ان عالي القدر وما يبدل في عثمان
 ولا يجوز ان يكون صدقة لانه كثره وانما يتبع بين الصدقة والمودون شرط ان قيل
 لا يجوز جعله بلا ايضا لوقوت تحصيله لكان المبدل من مودون لا يحيط المقصود

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ

لأن الله تعالى يقول يا أيها الذين آمنوا

اى البتة الى اعلاه الخ
 فاحفظ يا من راى ايات علامه في
 منوره وضاو ضالته بان اعلاه في
 الوجوه بان الاعلاه الصالحه
 يدرون ان ايات ان كان لعدم وهذا
 حيث اوتوا ضيقه وان
 بحسب الله وحسبهم ان
 من التصرف

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الملك" (the king) and "الوزير" (the minister).

وَبِحَقِّ الْمَلِكِ مَنَاسِكُ عِبَادَةٍ وَبِحَقِّ الْمَلِكِ مَنَاسِكُ عِبَادَةٍ

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

الشيء الذي يحتاج اليه
شيء بخلافه ان يكون
مؤثرا فقدم عليه
بالعلية كقدم صفة الاصبع
على صفة الحائض وان
لا يكون كذلك فقدم عليه
بازالة كقدم الواحد على
اثنان

قل

[illegible]

حق يبيع الكفار
الى السفينة الاولى
ولمضوا

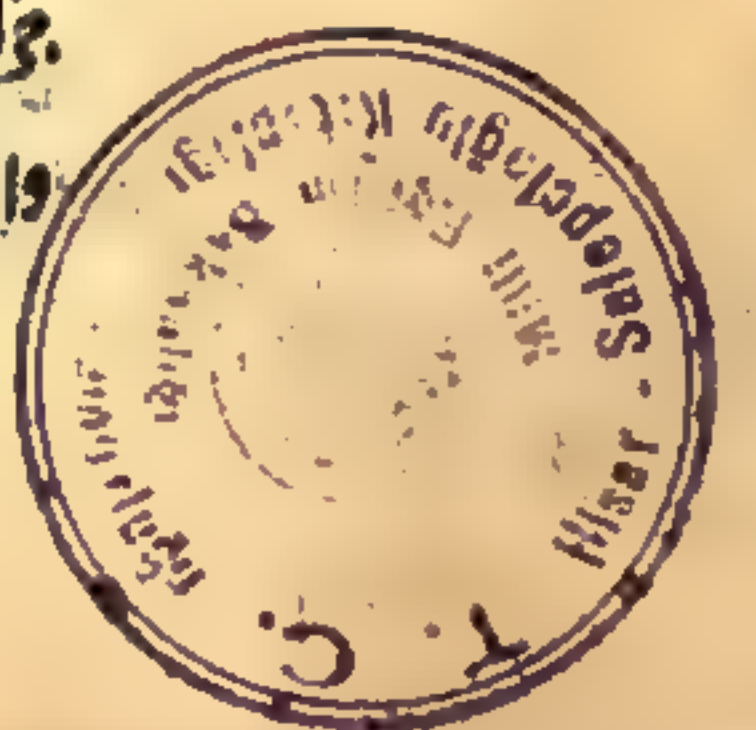
الدين ما توهم
نوته مقدار
الجواهر
فدرة ضرة

عن ر. 4 م.
الغريب
م. 11

صدق الله عليه السلام على من يدركه نور طيبات فان ذلك فكر صريح في علمه

مجمع شرح

او غير مختص الروح من انشايد الظلمانية لما لك العزب بعينه ونجاسة
من ان الله قال في حق ضوا فيه حقا واعتقادا تسالوا جنس اصناف النال
الموايد الحرف عن الشروع المثال العطاء الامور من التقاسم ان اشروع حقا
ان من جهة انكم تحفظون وتعتقرون لان جهة الروح والاعتقاد فانكم ان تحفظوا
فيه من هذه الجهة تبافوا العطاء ان الله تعالى وان من جهة الروح والاعتقاد فلا
لا فوام ولا حظ من العطاء لباشر الامور حقا واعتقادا ايمت وقوله
تسالوا مجرم بان جوب امير والجنس هنا زانية لا طائل تحته وانما هذا الاضاف
من قيل خاتم فضة قال ربح وكونوا عمن هذا العبد وهو ان يدرك الخير في
كل ابتهاج لعل الله يعفو عن فضل ونعطي السعادة في الماء ل
وان الله اذ دعوتك ونسعى لمن بالي يولدنا قد دعاني العبد مقرر
عن الفاعل الى هذا العبد من والآيات التي تفرع يقول على سبيل المثال
كونا من هذا العبد يدرك الخير في قال تفرعكم الى الله تعالى واعتقادكم منه
لعل الله يبارك وتبين بفضله وكرمه ويحكم ويجعل عافية امه خيرا
جاء الله ان ذكرنا حسنا ويعفو عن خطانا وكرما وادعوا له تعالى بالرحمة
والرفق والمغفرة والغفران انه ولي التوفيق والاجابة وعلم الظلمان



فحوصوا فيه حفظا واعتقادا • تناولوا عن أصناف المال • أي إذا كان
 هذا الشيء كما وصفته فاشترعوا فيه حفظا أي من جهة حفظ لفظ واعتقاد
 أي من جهة اعتقاد معناه • لأن جهة الترميم بما فيه بالشك والشبهة كمن
 تناولوا به حقايق أنواع العطاء من الله تعالى بفضله ومن قال لفظ جنس رايه
 فقد سها لأنه لو زاد لا تنقضي المعنى أفالمراوم جنس كل صنف من اصناف
 العطاء وأصله أن يقول اصناف اصناف إلا أنه جعله من قبيل كلوا في بعض
 نطقكم أي في بعض بطونكم والفاء في فحوصوا جواب شرط محذوف وهو من
 الخوض بمعنى الشروع في الشيء والمضويان بعد تمييزان ويجوز أن يكونا
 حالين أي حافظين ومعتقدين قوله تناولوا بخروم توقعه في جواب الأمر
 وجنس مفعول واصناف المال مضاف إليه وهذه الاضافة اضافة خاتمة
 فضة لأنها في تقدير من أي اصناف من ماله • وتوابعون هذا العبد ههنا •
 بذكر الخير في حال ابتهاج • أي صير وبسبب هذا النظم اللطيف معني هذا
 العبد أرا • نعمه أي عبد الله في وقت من الاوقات بذكر الخير أي برفع
 المغفرة والرحمة في حال تضرعكم إلى الله تعالى واستغفاركم منه • الله الله
 لعل الله يعفو بفضله • ويعطيه السعادة في المال •
 أي عسى الله أن يتجاوز سيئاته ويعفوه بفضله ويعطيه سيرة وعائكم
 الخير العفو العظيم والنجاة الوفرة بدخوله الجنة في المرجع والياب
 وإني الدهر أم عواكس • أي من الخير بوقا قد عاين • أي وإني في جميع
 أزمنة حياتي أم عواكس بعبادة طافني يعني من غير حضور مني لمن يدعوا لي
 بالخير بوقا من الأيام لعل الله يعفوه ويرحمه لأن الدعوات تأثرا بليغا
 كما يتبين • قبل قوله كوفوا من كان الناقصة وهو يستدعي اسم مفعول
 وخبرا منصوبا واسمها ضمير الجماعة فيه وضربا عن مصدر بمعنى المعين
 وهو مضاف إلى هذا المحذور محلا وهذا مضاف إلى العبد وقوله ههنا انصب
 على الظرف والعام في العون قوله بذكر الخير جاز ومحذور مضاف
 إلى الخير متعلق بالعون والباء للبيان قوله في حال ابتهاج متعلق بالذكر قوله
 لعل عطف من حروف المشبهة بالفعل يقتضي اسم منصوبا وخبرا مفعولا
 والله اسم ويعفوه فعل مضارع وفاعله مضمرة فيه والضمير البارز المتصل
 مفعول وقوله بفضله يتعلق • ويعطيه عطف على يعفوه • وإسعاد مفعول
 الثاني وفي المال متعلق • ويعطيه وهو مفعول من الأول وهو الرزق اسم مكان
 وإن كلف في اقتضاء النصيب والرفع والضمير المتكلم المتصل به في محل النصيب
 اسم والده نصيب على الظرف بعقل بعد وهو عوا وفاعله مضمرة فيه
 وهو أنا وكنه وسعي منصوب برفع الحافض وهو مضاف إلى الوسع المضاف
 إلى ياء المتكلم قوله لمن متعلق بأدعوا ومن اسم موصول يقتضي صلة وخبرا

وصيرا به مع الله وصلتها قدم عالي والضمير الذي فيه فاعله يرجع إلى الموصول
 ولي جاز ومحذور متعلق • وبالحيرة انصاف متعلق • بقدم عليه للاهتمام بوقا
 نصب على الظرف عامله انصاف عني • والموصول مع صلته بلغ ومتعلقا
 في محل الجاز لاجل اللام الجارة فيه والله اعلم بالصواب

وإن السحت رزق مثل حل وإن بكمه متالي كل قال

إن الحرام رزق من الله للعباد مثل الحلال وإن يتعسف معقولي هذا
 بكل عدو لاخي قال أهل السنة والجماعة كل ما باء كله إلا أن من
 الحلال والحرام رزقه مقدر له ظاهرا لا هلا الاعتدال فانه قالوا الحرام
 ليس برزق إلا أن الاختلاف فيه بناء على أن الرزق عندنا هو
 الغذاء المقدر للحق المقتدر بما قدره الله تعالى أن يكون غذاء لحيوان معين
 لا يصير غذاء لغيره سواء ملكه أو لم يملكه إلا أنه معافى بأكمله الحرام كما يشترط
 سببه وسواء اختياره ومخالفة أمره • ومعنى رزق اسم للملكية
 بقوله تعالى وعما رزقناهم ينفقون أي بما ملكناهم قلنا الرزق هنا مفسر
 بالتقدير من الغذاء وهو غير التملك وما ذكرناه فيه من أن الأصل للعبد
 أن يقدر له الحلال دون الحرام والأكلان ظاهرا غير مسلم لما بينا أن لا يمكن
 عليه مع والأكلان فوقه موجب وهو محذور أيضا لو كانت الرزق هو
 الملك لما رزق الدواب لانتفاء أهلية التملك عنها لكنها رزقت لقوله تعالى
 وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها

أي الأصل متعلق
 متعلق بباء التملك
 التعلق بالملك
 فصار متعلقا
 بغيره

وإن السحت رزق مثل حل
 بيت وهو ما حديث والحيوي
 بيت الذي يابسه فكم أولون
 بيتك أو ستي يابسه
 بيتك أو ستي يابسه
 بيتك أو ستي يابسه

6648

St. No. 1

121

[illegible]

جند و لوج حیات و مائت بیست و یک

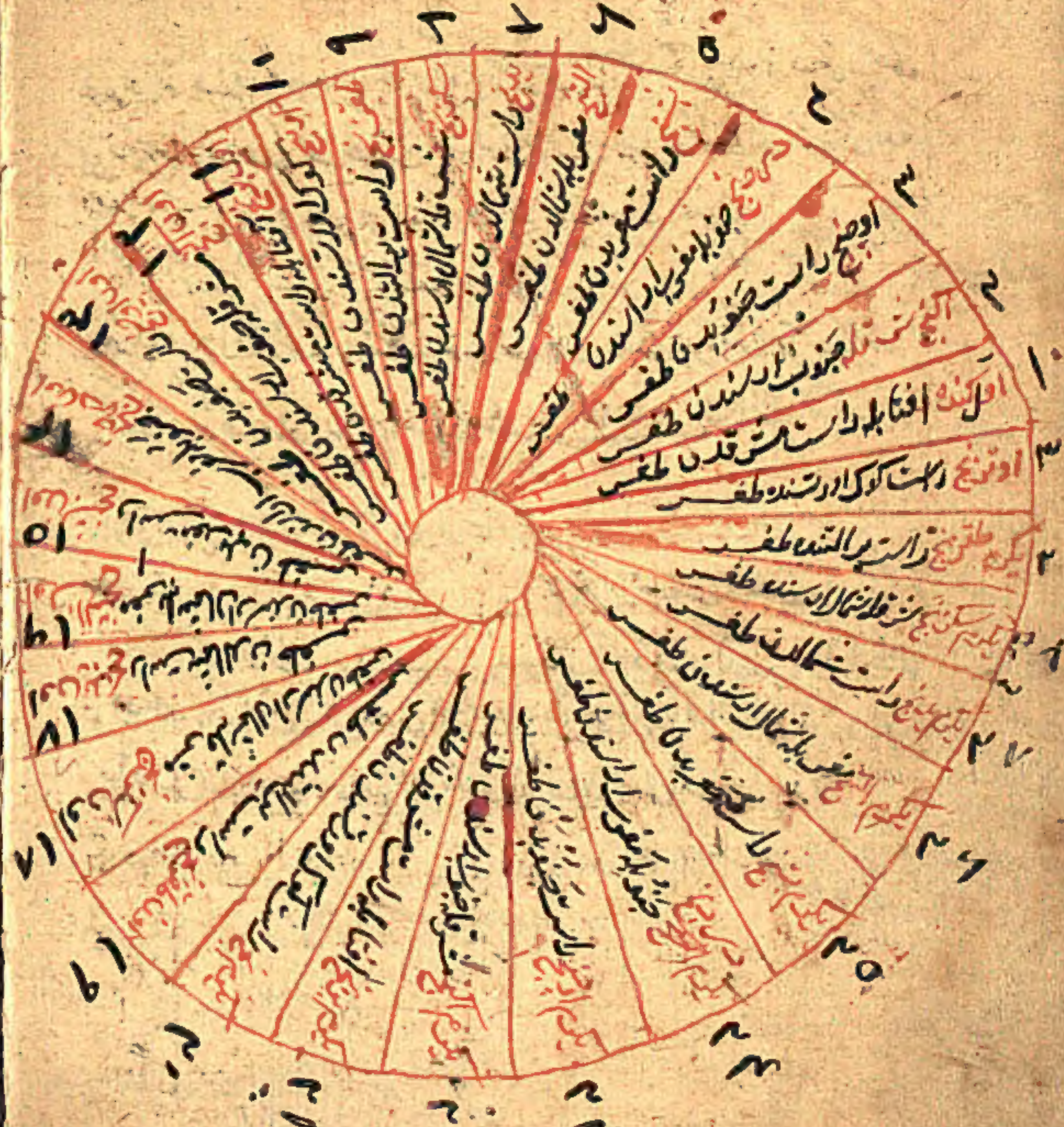
فنی برکت خسته اول کیفیت حال بخند بلک و سلو او در صلب اید جمل قاعد سنج و فی یکشنبه خسته
 اولد سه بار تو اول آد حاسب و و شنبه کون خسته اولد اگر ازین سه شنبه امچون اوج اردن چهار شنبه
 امچون صرت اردن پنجشنبه امچون یشتی اردن آدینه امچون نالت اردن شنبه امچون شنبه نیا هه اتم
 قاج الد سه یکوم و فی زیاده ایلد و بعد اوردن ان طریقه ایلدیه اوتون قلایه و فی از قلا مرقه و فکرم
 بوداکی لودعه طلب ایلد اگر کونج حیاته بود لک خسته تر حکمحت بلا لوج و مایه بود لک اولد
 و یا طوف خستلج اوزن و الله اعلم بالصواب

لوج مائت

لوج حیات

بر	آکی	اوج	درت	بشی	الت
یدی	اودین	اوداوج	سکن	طقن	اوت
اوددرت	اودبشی	اودیدی	اوداکی	اودالت	اودسکن
اوداطقن	یکوم	یکوم آکی	یکوم	بشی	یکوم سکنی
یکوم اوج	یکوم الت	یکوم سکن	یکوم بشی	یکوم طقن	اوت

۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰
۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰
۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰
۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰
۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰
۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰
۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰
۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰
۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰
۹۱	۹۲	۹۳	۹۴	۹۵	۹۶	۹۷	۹۸	۹۹	۱۰۰



ح	ا	هـ	ج	د	ب	د	ج	د	ب	د
ص	ح	ب	و	ب	و	د	ا	د	ا	د
ر	د	ا	و	ج	ن	هـ	ب	ن	هـ	ب
ر	و	ح	ا	هـ	ب	ن	د	ب	ن	د
ج	ن	د	ب	و	ح	ا	هـ	ج	ن	د
ج	ب	و	د	ا	هـ	ب	ن	د	ب	ن
ر	ح	ن	هـ	ب	و	د	ا	و	ا	و
ش	ب	و	ح	ا	هـ	ب	ن	د	ب	ن
ر	و	ح	ا	هـ	ب	ن	د	ب	ن	د
ش	ا	هـ	ب	ن	د	ب	ن	د	ب	ن
ذ	ب	و	د	ا	هـ	ب	ن	د	ب	ن
ذ	ا	و	ح	ن	هـ	ب	ن	د	ب	ن

دو سید و سید

چهارشنبه پنجشنبه

نوع و پیکر

سویله وک کرجی حکم السوب اندن صاند کوس اید قرشد روب مجوی اید پ
بعد دغنیانک یاره لینی آتشم قرشد اید روب اندن اول مجوندن بر مقدار
سورب یا شنه رغایه مجبد راسی دن و صوقدن ایبر کعبه

الطاهر الذي عليه
ببراهمة الله تعالى

سئل عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه
عن قوة النضوج قال هو الرجل يثوب
من عمل السوء ثم لا يعود اليه ابدا
حاشية

[illegible]